

ISSN 1226-4490

*International
Journal of
Central
Asian Studies*

Volume 9 2004

**Editor in Chief
Choi Han-Woo**

**The International Association of Central Asian Studies
Institute of Asian Culture and Development**

ОСОБЕННОСТИ ИНСТИТУТА БРАКА В СИСТЕМЕ ВОСТОЧНОЙ ЦИВИЛИЗАЦИИ (на материалах махалля г.Ташкента)

Зунунова Г.Ш.

Институт истории АН Республики Узбекистан

Восточная цивилизация ориентирована на воспроизводство сложившегося образа жизни, господствовавшего на протяжении столетий. Традиционные образцы поведения рассматриваются ею в качестве устойчивых стереотипов, но время трансформировало их. Претерпел изменения на протяжении XX века и институт брака ташкентских узбеков

Этнографическое изучение брачно-семейных отношений и обычаев зародилось еще в начале XX в. Брачно-семейных отношениям узбекской семьи были посвящены работы Т. Жданко, Н. Лобачевой, Ф. Люшкевича, Г. Снесарева, Т. Ташбаевой, М. Савурова, К. Шаниязова и др.¹ В этих работах большое место отводилось изучению эволюции форм семьи, преодолению старых форм брака, трансформации семейных обрядов. Но тема соотношения традиционного и нового в семейных обрядах и тезис о преодолении «пережитков прошлого» устарел². Традиционное общество сегодня сохраняется. Примером являются узбекские

¹ Жданко Т., Лобачева Н. Семья у народов Средней Азии и Казахстана // Семейный быт народов СССР. М., 1990; Люшкевич Ф. Традиция межсемейных связей узбекско - таджикского населения Средней Азии (к проблеме бытования калыма и других патриархальных обычаев) // Сов. этнография. 1989 № 4; Снесарев Г. Материалы о первобытнообщинных пережитках в обычаях и обрядах узбеков Хорезма // Материалы хорезмской экспедиции 1960. Вып.4; Ташбаева Т., Савуров М. Новое и традиционное в быту сельской семьи узбеков. Ташкент 1989; Шаниязов К. К этнической истории узбекского народа. Т. 1974.

² Поляков С.П. Традиционализм в среднеазиатском обществе. М., 1989.

махалля г. Ташкента, где сосуществуют обряды и обычаи начала XX в. наряду с новыми обрядовыми элементами.

Наиболее изученной в узбекский этнографической литературе оказалась сельская семья. Городская семья лишь затрагивалась в работах, посвященных быту рабочих¹. Поэтому объектом нашего исследования стал институт брака в махалля г. Ташкента, что делается впервые в этнографической литературе Узбекистана.

Выбор брачного партнера. В мусульманскую эпоху, закрепившей разницу в социальном положении мужчины и женщины, отведя последней подчиненное место и утвердившей авторитарно-патриархальные нормы в области семейно-брачных отношений, тем не менее, допускались встречи мужской и женской молодежи, потенциально необходимые для выбора брачного партнера. Однако для узбеков в прошлом была характерна известная сдержанность в отношениях между юношами и девушками.

В начале XX в. в Ташкенте, как и в других регионах, авторитарная семья с патриархальными устоями, влияла на выбор брачного партнера следующим образом: он осуществлялся родителями, в первую очередь отцом семейства; матери отводился совещательный голос; обязательно в этом участвовала семейно-родственная группа. Роль молодых людей в выборе спутника жизни была минимальна, хотя формально девушку спрашивали о согласии вступить в брак во время религиозного обряда бракосочетания (никох). Вступающие в брак нередко впервые видели друг друга только на свадьбе.

Одна из респондентов в возрасте 65 лет рассказала, что она вышла замуж в 16 лет. К ней пришли сваты, и родители отдали ее замуж. («Своего мужа я увидела в ЗАГСе»)².

В Ташкенте в начале XX в. существовали брачные ограничения сословно-религиозного характера. Например, не

¹ Арипов Ф. Быт и материальная культура Узбекистана, Т. 1978; Буриев О., Шоймардонов И., Насретдинов К. Узбек оила тарихидан. Т. 1995.

² Полевые записи автора. Махалля А.Кодирий. 2002 г.

практиковались браки между лицами, принадлежавшими к особо почитаемым этноконфессиональным группам (ходжа и др.) и остальным населением (фукаро). Представители ходжа брали себе жен из других этнических или социальных групп, но никогда не выдавали девушек замуж вне своей группы. В ташкентской махалле еще до сегодняшних дней сохраняется сословие «хужа». Хотя уже ушло в прошлое время, когда его представители рождались только со своим кругом, тем не менее, выходцы из него особенно щепетильно относятся к выбору брачного партнера, чем объясняется более поздний брачный возраст в этой среде.

Сегодня в выборе брачного партнера произошли изменения, хотя, как и раньше в махалля очень серьезно относятся к выбору жениха или невесты. Внимание уделяется образовательному, профессиональному уровню. При выборе брачного партнера образовательный уровень имеет даже большее значение, чем социально-профессиональная принадлежность. Очень большое внимание уделяется национальности.

В узбекских семьях наблюдается предпочтительность однонациональных браков. Брак узбечки с русским или представителем другой национальности в прошлом осуждался общественным мнением и считался невозможным не только в силу принадлежности к разным конфессиям, а еще потому, что ребенок принимает религиозную принадлежность отца, и мусульманская семья теряет ребенка, если его отец исповедует не ислам, а другую религию. Эти предрассудки живы и сегодня.

Большое внимание обращается не только на национальность; не последнее место играет региональное происхождение («ташкентский» и т.д.), социальное положение в обществе. Существует пословица, что хорошая девушка выходит замуж в своей махалле. При выборе брачного партнера махалля имеет не последнее место.

Таким образом, в начале века при выборе брачного партнера господствовала тенденция к эндогамии в широком смысле слова - локальной, социальной, конфессиональной, этнической. Социально-экономическая модернизация, урбанизация, повышение мобильности населения - все это привело к разрушению многих

эндогамных барьеров. Однако этническая эндогамия среди узбеков сегодня по-прежнему сохраняется. Локальная (территориальная) эндогамия приобрела тенденцию к размыванию. Тенденция к социальной эндогамии, т.е. к выбору брачного партнера в пределах того же социально-профессионального слоя также сохраняется. Однако она уже не является императивной.

Многие молодые люди сегодня сами выбирают себе спутника жизни, хотя совет, родителей и родственников имеет немаловажное значение.

Интересные данные даются в сборнике "Узбекистан: столичные жители"¹. На вопрос «обязательно ли получать согласие родителей при вступлении в брак?» в 1980 году 85% узбеков Ташкента ответило - обязательно, 15% - не обязательно. В 1991 году 82% узбекского населения ответило обязательно, 18% - не обязательно. Наши исследования показали, что 48% узбеков при вступлении в брак советовались с родителями, 30% ответили, что брачного партнера выбирали сами, 90% - по совету друзей, 13% - по совету родственников². Таким образом, принципы выбора брачного партнера подверглись модификации самими брачующимися - теперь роль родителей менее значима.

Добрачные взаимоотношения. Таких отношений, как у европейцев, у узбеков, в целом, не было. В начале XX века девушка и парень не должны были видеть друг друга до свадьбы; девушку можно было увидеть только издалека, но чаще знакомство происходило в 1-ю брачную ночь. В 40-е годы в среде ташкентских узбеков молодые люди не видели друг друга до свадьбы, иногда знакомство проходило по фотографии. Девушка не имела права голоса, ее не спрашивали, хочет она замуж или нет, все решал отец, глава семьи. В 50-е годы продолжает сохраняться та же ситуация, но в среде интеллигенции молодые люди с разрешения родителей могли знакомиться. 60-годы можно считать началом этапа в

¹ Узбекистан: столичные жители. М., 1996 г.

² Социологическое анкетирование было проведено в 5 махаллях г. Ташкента группой этнологов Института истории АН РУз в 2002 г.

развитии добрачных отношений, когда молодым людям начинают разрешать встречи.

Сегодня в Ташкенте сочетаются элементы национальных и заимствованных, особенно от русской молодежи, традиций. В отличие от сельских сверстников молодые узбеки и узбечки в городе знакомятся и встречаются открыто, свободное время проводят вместе. Знакомства юношей и девушек сегодня чаще происходит в процессе совместной работы, учебы, на свадьбах или через посредника. Анкетирование показало, что 88% опрошенных положительно относится к этапу до свадебного ухаживания, и только 12% - отрицательно, среди которых большинство составляют представители поколения старше 50 лет. Знакомство чаще всего происходит на учебе - 30%, в гостях - 29%, на работе - 14%, в театре - 5%, случайные встречи отметили 22% опрошенных¹.

Добрачные отношения претерпели эволюцию в связи с тем, что внешний социальной контроль ослаб, что выражается в появлении тенденции «открытости» ухаживания: поцелуев, провожания, но с соблюдением целомудрия половых отношений. Среди взрослого поколения и молодежи традиционно сохраняется негативное отношение к свободе добрачной сексуальной жизни. Несоблюдение последнего обычно встречает осуждение со стороны махалли и родственников. Как раньше, так и теперь целомудрие является важным критерием в оценке девушки-невестки. Период добрачного ухаживания сегодня варьирует в связи с обстоятельствами от одного месяца до 1-2 лет.

Добрачные контакты узбекской молодежи - это отход от сегрегации полов, но не свобода половых связей. Отношения к добрачной половой жизни девушек остается традиционным. Хотя нарушение традиции не ведет за собой былых драматических последствий. Тем не менее среди узбеков махалли до сих пор существует обычай, когда после первой брачной ночи «янга» (замужняя сестра мужа или другая родственница) выносит на подносе «курмана» (означающую, что молодая жена девственница)

¹ Социологическое анкетирование было проведено в 5 махаллях г. Ташкента группой этнологов Института истории АН РУз в 2002 г.

матери и родственницам невесты со словами: "лицо вашей дочери чистое"¹.

Сватовство. Церемония сватовства сегодня носит чаще формальный характер, поскольку молодые люди, как правило, сами выбирают себе спутника жизни, а если в этом им помогают родственники, то всё равно знакомство будущих жениха и невесты происходит вопреки старым обычаям заранее, задолго до свадьбы. Но сватовство как этап свадебного церемониала со всеми обычаями и обрядами соблюдается, при этом у узбеков разных регионов в ритуале сватовства сохраняются свои особенности. Беседы с «дастурхончи» исследованных махалля Ташкента помогли четко представить этапность предсвадебных обрядов сватовства.

На первом этапе родственники или близкие знакомые со стороны молодого человека приходят в дом к девушке (обычно женщины). Приносят с собой лепешки и сладости. Заходя в дом, они говорят: "Мы пришли убраться у вашей двери" или «Мы пришли убрать золу в вашей печи»².

Сваты со стороны жениха обращают внимание на чистоту в доме, во дворе, на родителей девушки. Одна из информаторов отмечала, что должен произойти в беседе психологический контакт между родителями. Родители невесты в свою очередь также проверяют жениха откуда «он, какой у него характер, кто его родители. На этапе знакомства сваты приходят два-три раза, прежде, чем мать девушки даст согласие сватам или ответит: «нет». В случае отказа лепешки и сладости оставляют сватам, а в случае согласия, половина принесенных лепешек и сахар забираются, вместо них хозяйка дома кладет в дастурхон³ эквивалент того же самого, но из дома девушки. Этим как бы дается знак о согласии на то, чтобы девушку и молодого человека познакомить. После чего с помощью «посредника» происходит знакомство молодых. В роли посредника выступают тети (амма, хола) сестры с той и другой

¹ Полевые записи автора. Махалля «Бахор». 2002 г.

² Полевые записи автора. Махалля «Нодирабегим» 2002 г.

³ Дастурхон - скатерть. В узбекских семьях скатерть, которую накрывают на низкий столик или на пол является эквивалентом стола.

стороны. Анкетирование показало, что 30% на вопрос, кто был посредником при знакомстве жениха с невестой ответили - мать, 23% - тетя со стороны матери, 13% - сестра, 11% - подруга, друзья, 23% - знакомые¹.

После завершения этапа ухаживания сваты приходят в дом к девушке для совершения обряда «нон синдириш» («фотиха туй»). На этот раз сваты приносят не менее 6 тогора: самса, голубцы, манты, фрукты, лепешки, продукты для плова, а также белую ткань. Белая ткань забирается с блюда, принесенные угощения в тогора хозяйкой дома заменяются другими.

Во время обряда «нон синдириш» взрослый мужчина или женщина разламывают две лепешки, положив, их друг на друга. Разломленные лепешки означают, что можно начинать свадьбу. Во время «фотиха» обе стороны договариваются о расходах, а также о калыме или «сут пули». Беседы в махалля показали, что «сут пули» сегодня считают в долларах. В зависимости от достатка семей он колеблется от 100 до 1000\$². Столь же велики свадебные платежи в форме дарообмена сторон жениха и невесты.

Формы брака. В начале XX века у узбеков бытовали три формы родственных браков сорорат, левират, кузенный.

Экзогамные типы брака - левират и сорорат, являвшиеся пережитками группового брака, были широко распространены в дореволюционном быту узбеков и других народов Центральной Азии. Длительное сохранение обычаев жениться на жене умершего брата (левират) и на сестре умершей жены (сорорат) объяснялось экономическими причинами.

Одной из ранних форм брака был так называемый «колыбельный сговор» (бешик-куда, бешик-кетти или кертти сирга-солди). Когда у одной из соседок, знакомых, односельчан или семье из других соседних селений рождалась дочь, мать мальчика приходила к матери новорожденной договориться о помолвке их

¹ Социологическое анкетирование было проведено в 5 махаллях г. Ташкента группой этнологов Института истории АН РУз в 2002 г.

² Полевые записи автора. Махалля «Нодирабегим», «Ф.Ходжаев», «А.Кодирый» и др. 2002 г.

детей. При этом, по обычаю мальчик (по настоянию родителей) обязан был укунить ушко девочки (кулок тишлаш). С этого дня последняя считалась невестой мальчика. Если девочка (младенец) еще не рассталась с колыбелью, то мать мальчика забирала с собой рубашку-распашенку в знак заключения колыбельного сговора. В тех случаях, когда возраст девочки достигал более 2-3 лет, ей прокалывались уши при заключении сговора, и мать мальчика в следующее посещение надевала девочке серьги, а матери делали подарок (отрез на платье, платок и др.) С этого дня девочка считалась невестой мальчика¹. Ежегодно, по праздникам родители мальчика отправляли в дом девочки-невесты подарки: платья, тюбетейки или головные платки, обувь, разного рода сладости и блюда.

Исследования в махалле показали, что сегодня ушли в прошлое такие браки как левират, сорорат, «колыбельный сговор», но родственные браки еще сохраняются.

Говоря о динамике родственных браков, нужно сказать, что они были распространены еще в середине XX в. в махаллях Ташкента. Одна из респонденток рассказала, что она своего мужа знала до свадьбы, т.к. они жили в соседних домах и были родственниками². Но нужно отметить, что в советское время среди узбеков махалля стало утверждаться негативное отношение к родственным бракам, которое опиралось на то, что в результате могут родиться неполноценные дети. Пропаганда и осуждение родственных браков, отношение к человеку, который ратует за родственный брак как к личности с «пережиточным» сознанием действовало на часть населения. Поэтому количество родственных браков в советское время стало уменьшаться.

На современном этапе, когда стали возрождаться традиции, наблюдается тяга к национальному. Как одна из традиций возрождается и родственный брак.

Об этом говорят данные махалля Нодирабегим, а также Ф.Ходжаев и др. Одна из респонденток отметила: «В нашем роду

¹ Полевые записи автора. махалля Ф.Ходжаев, 2001 г.

² Полевые записи автора. Махалля Нодирабегим, 2002 г.

нет чужих»¹. Социологический опрос в махаллях Ташкента показал: 48% респондентов на вопрос "Есть ли в вашей махалле родственные браки?" ответили - да, 52% - нет. На вопрос "Как вы относитесь к родственным бракам?" 58% отметили отрицательно, 17% - положительно, 25% - "смотря - какие родственники"².

Среди узбеков принято выяснять родственный круг жениха и невесты. Чтобы новый человек, вошедший в этот круг, не разорвал цепь родственных отношений. Менталитет узбекского населения ориентирован на создание крепкой семьи. Поэтому жених и невеста «подвергаются тщательной проверке». Со стороны родственников жениха невесте предъявляется, чтобы она была воспитана в тех же традициях, что и семья жениха. Как известно, взаимоотношения невестки и свекрови очень сложные в узбекской семье: невестка должна быть терпеливой, этого требует семейный уклад. При выборе жениха требуется, чтобы он не пил, не принимал наркотики. Женщины в беседах отмечали, что родственные браки сегодня стали более распространенными в том числе и из-за страха, что жених может оказаться наркоманом³. Другой причиной является то, что образ жизни узбеков «переполнен» обрядами, очень сложен свадебный церемониал. Поэтому при заключении родственных браков считается, что с родственниками проще договориться, чем с посторонним человеком, проводя свадебный церемониал.

Количество родственных (кузенных) браков возросло за последние 5-6 лет. Такие браки раньше заключались чаще в зажиточных семьях, исходя из экономических интересов. Сегодня в основе их лежит стремление породниться с известной им семьей, сделать брак прочным.

Анализ различных аспектов современных брачно-семейных отношений узбеков Ташкента свидетельствует о том, что фактически они представляют собой комплекс традиционных

¹ Полевые записи автора. Махалля Нодирабегим, Ф.Ходжаев 2002 г.

² Социологическое анкетирование было проведено в 5 махаллях г. Ташкенте группой этнологов Института истории АН РУз в 2002 г.

³ Полевые записи автора. Махалля Ф.Ходжаев, Нодирабегим, Шарк Юлдузи 2002 г.

элементов и инноваций. Ярким примером инноваций является отношение к вступлению брак.

Как раньше, так и сейчас у узбеков существовала обязательная очередность вступления в брак: пока не жениться старший брат или не выйдет замуж старшая сестра, младшие не имели права создавать свои семьи.

Как раньше, так и в большинстве случаев сейчас, брак оформляется путем мусульманского бракосочетания (нихох), без которого он не считается действительным, и одновременно в ЗАГСе. В годы советской власти, когда был запрещен нихох, тем не менее, подавляющая часть браков оформлялось также как и сейчас, наряду с ЗАГСом и служителем культа. В сознании населения мусульманский брак стоял и стоит на первом месте, т. к. традиционно дети, рожденные в браке без нихоха, считаются незаконнорожденными.

Гражданский брак через ЗАГС имеет преимущества в том, что в нем юридически оговариваются права собственности и другие права. Кроме того, заключение брака означает занятие определенного статуса в социальной иерархии, необходимого и неизбежного этапа функционирования человека как члена группы.

Сегодня встречается и полигамный брак в качестве вторичного возрождения. Несмотря на то, что официально в Узбекистане многоженство запрещено, тем не менее, в некоторых махалля встречаются случаи многоженства (две жены), что на наш взгляд связано с тем, что часть населения в махалля ориентирована на мусульманское право.

Ислам допускает многоженство (до четырех жен), но практически этим правом пользовались раньше лишь состоятельные круги общества. Насретдинова Хурсанд, 70 лет, проживающая в махалле А.Навои рассказала, что у ее отца было 4 жены¹. Среди рядового населения обычно встречалось лишь двоеженство, большей частью в силу обычая левирата или из-за отсутствия детей у первой жены.

¹ Полевые записи. Махалля А.Навои 2001 г.

В махалле А.Кодирий, респонденты отмечали, что и сейчас в махалле встречаются двоеженство. «У нашего соседа во дворе живут две жены, они очень дружны, у первой нет детей, но она помогает 2-й жене ухаживать за детьми»¹.

В настоящее время в Ташкенте среди узбеков возросло количество юридически неоформленных браков, называемых также фактическим браком. Имам махалли Ф.Ходжаев рассказал, что участились случаи, когда брак в ЗАГСе не регистрируется, но проводится религиозный обряд бракосочетания (нихох)².

Беседы с жителями махалля показали, что сегодня наметилась тенденция, когда большое значение придается религиозному бракосочетанию (нихох), важность которого была снижена в годы советской власти. 88% опрошенных узбеков отметили, что брак нужно регистрировать в ЗАГСе и при этом необходимо проводить обряд бракосочетания нихох, 8% - что обряд бракосочетания нихох не обязателен, главное регистрация в ЗАГСе и 5% отметили, что главное это - нихох, а ЗАГС не обязателен³.

Сегодня довольно широкое распространение имеют повторные браки. Вступающие во вторичный брак в преклонном возрасте, имеющие взрослых детей предпочитают не заключать брак через ЗАГС, чтобы не делить наследство.

Причиной браков закрепленных только путем религиозного бракосочетания (нихох) сегодня являются социально-экономические факторы. Такие браки распространены среди представителей сословия «новых узбеков», которые с молчаливого согласия первой жены, заключают религиозный брак «нихох» со второй женщиной. Сами за себя говорят также данные городского статуправления: женщин в Ташкенте на 1,5 млн. больше⁴. В силу этого женщины соглашались быть второй женой и состоять в мусульманском браке. Причиной таких браков является и

¹ Полевые записи автора. Махалля А.Кодирий 2002 г.

² Полевые записи автора. Махалля Ф.Ходжаев 2002 г.

³ Социологическое анкетирование проведено в 5 махалля г. Ташкента группой этнологов Института истории АН РУз. в 2002 г.

⁴ Посчитано по данным текущего архива ташкентского статуправления. Данные на 2001 год.

традиционная система наследования (при вторичном создании семьи, но при наличии взрослых детей и т.д.).

Таким образом, добрачные взаимоотношения, формы брака, семейно-брачные отношения трансформировались с развитием общества. Анализ полевых материалов показал, что в ташкентских махалля имеет распространение родственный брак, а в качестве вторичного возрождения - полигамный брак, усилилась тенденция, когда браки стали закрепляться только путем религиозного бракосочетания «никох». В выборе брачного партнера сохраняется только этническая эндогамия, а территориальная получила тенденцию к размыванию.